



Explaining and Analyzing the Phenomenon of Insult in the Field of Medicine from the Perspective of Islamic Teachings

Faraj Talashan *¹, Ali Mohammad Mir Jalili ², Ahmad Zare Zardini ³

¹ Faculty of Theology, Meybod University, Meybod, Iran

² Faculty of Theology, Meybod University, Meybod, Iran.

³ Faculty of Theology, Meybod University, Meybod, Iran. zarezardini@meybod.ac.ir

*Corresponding author: Faraj Talashan, Faculty of Theology, Meybod University, Meybod, Iran., Email :almirjalili@meybod.ac.ir

Article Info

Keywords: Explanation, Analysis, Offense, Insult, Medical field, Islamic teachings

Abstract

Introduction: The ultimate goal of medical science is to ensure the health and continuity of human life, but during the work process, sometimes the instrumental use of organs and joints and distortion of the natural structure of human beings, human dignity is violated, which is considered an atom of insult. This issue has been compiled with the aim of investigating the phenomenon of insult in the field of medical science from the perspective of Islamic teachings.

Methods: The present study was conducted by descriptive-analytical method and the required information was collected using valid and first-hand documents. The content was analyzed by classifying and analyzing the information.

Results: The instrumental use of the practice of simulation and the transformation of human beings from the science of simulation into a commodity violates human dignity and personality. Abortion at any stage of human creation violates the requirements of human dignity (right to life and health). According to narrative and rational arguments, none of the types of murder is permissible and the dismantling of human life is against human nature and dignity. According to new medical knowledge, brain death is the real death and the use of patients' bodies is compatible with human dignity.

Conclusion: Distortion in the natural process and distorting the inherent dignity and its accessories in human beings as a divine gift and their instrumental use causes the human status to be degraded to the animal stage, which are considered as an example of insult. In the field of medical (simulation, abortion, murder and brain death), any action that is considered as the use of human tools is a violation of human dignity and its accessories (right to life and health) and has caused human dignity, which is an example of the atom of insult.

Copyright © 2020, Education Strategies in Medical Sciences (ESMS). This is an open-access article distributed under the terms of the Creative Commons Attribution-NonCommercial 4.0 International License (<http://creativecommons.org/licenses/by-nc/4.0/>) which permits copy and redistribute the material just in noncommercial usages, provided the original work is properly cited.

تبیین و واکاوی پدیده اهانت در حوزه پزشکی از نگاه آموزه‌های اسلامی

فرج تلاشان^{*۱}، علی محمد میرجلیلی^۲، احمد زارع زردینی^۳

^۱ گروه علوم قرآن و حدیث، دانشکده الهیات، دانشگاه مبید، مبید، ایران

^۲ گروه علوم قرآن و حدیث، دانشکده الهیات، دانشگاه مبید، مبید، ایران

^۳ گروه علوم قرآن و حدیث، دانشکده الهیات، دانشگاه مبید، مبید، ایران

*نویسنده مسؤول: فرج تلاشان، گروه علوم قرآن و حدیث، دانشکده الهیات، دانشگاه مبید، مبید، ایران. ایمیل: asma13910@gmail.com

چکیده

مقدمه: هدف نهایی علم پزشکی تامین سلامت و تدام حیات بشری است اما در خلال روند کار، گاهی اوقات استفاده ابزارگونه از اعضاء و جوارح و تحریف در ساختار طبیعی انسان‌ها، کرامت انسانی مخدوش شده که مصدق اتم اهانت تلقی می‌شود. پژوهش حاضر در راستای تبیین این موضوع، با هدف تبیین و واکاوی پدیده اهانت در حوزه پزشکی از نگاه آموزه‌های اسلامی تدوین یافته است.

روش‌ها: پژوهش حاضر با روش توصیفی – تحلیلی انجام پذیرفته و اطلاعات مورد نیاز با استفاده از اسناد و مدارک معتبر گردآوری گردیده و با طبقه‌بندی و تحلیل اطلاعات نسبت به تجزیه و تحلیل مطالب اقدام شده است.

یافته‌ها: استفاده ابزاری از عمل شبیه سازی و تبدیل شدن انسان‌های حاصل از علم شبیه سازی به کالا، ناقض کرامت و شخصیت انسانی است. سقط جنین در هر مرتبه از مراتب آفرینش انسان ناقض لوازم کرامت انسان (حق حیات و سلامتی) است. بر اساس ادله نقلی و عقلی هیچ کدام از انواع قتل ترحمی جایز نیست و برچیدن حیات انسانی مخالف فطرت و کرامت انسانی است. بر اساس داشت جدید پزشکی، مرگ مغزی، همان مرگ واقعی است و استفاده از جسم بیماران با کرامت و شائیت انسانی سازگاری دارد.

نتیجه‌گیری: تحریف در روند طبیعی و مخدوش کردن کرامت ذاتی و لوازم آن در انسان به عنوان موهبت الهی و استفاده ابزارگونه از آنها باعث تنزل و سقوط مقام انسانی به مرحله حیوانی می‌شود که مصدقی از اهانت به شمار می‌روند. در حوزه پزشکی (شبیه سازی، سقط جنین، قتل ترحمی و مرگ مغزی) هر گونه عملی که استفاده ابزار گونه از انسان تلقی شود، ناقض کرامت انسانی و لوازم آن (حق حیات و سلامتی) بوده و باعث هتک حرمت انسان شده که مصدق اتم اهانت به شمار می‌رود.

واژگان کلیدی: تبیین، واکاوی، اهانت، توهین، حوزه پزشکی، آموزه‌های اسلامی

چارچوبی عام، برای «مطلوبیت» و سنجش انحراف از معیار، ضمن پاسخ‌گویی به سؤالاتی از قبیل: در حوزه اخلاق پژوهشی، مخدوش کردن کرامت ذاتی انسان‌ها چگونه اهانت تلقی می‌شود؟ پیش انگاره کرامت انسانی چگونه با موارد چهارگانه شبیه سازی، سقط جنین، قتل ترحمی و مرگ مغزی در تنافق است؟ به تبیین و واکاوی پدیده اهانت در حوزه پژوهشی می‌پردازد.

از جمله تحقیقات مرتبط با این بحث تالیفاتی از قبیل: «شبیه‌سازی انسان از دیدگاه فقه شیعه» از داودی و سالارزادی است که بر اساس یافته‌های آنها شبیه سازی فی نفسه به حکم اولی مانع ندارد اما استفاده از سلوکهای بنیادی جنبی در جهت درمان حرام است چون این کار مستلزم جدا کردن قطعه‌ای سالم از بدن او و پیوند به دیگری است و نسخه بدل نفس محترمه است.^{۴} پژوهش قدیر و دیگران تحت عنوان «بررسی تطبیقی مبانی قتل ترحمی در فقه شیعه با حقوق کیفری ایران و هلند» نشان داد که قتل ترحمی در فقه شیعه به شدت مذموم ولی در کشور هلند مورد پذیرش قرار گرفته و بدان عمل می‌شود. در تحقیق پورمحمدزادی حورسراپی که به سازگاری کرامت انسانی با شبیه‌سازی پرداختند به این نتیجه رسیدند که شبیه سازی انسان مغایرتی با کرامت او ندارد.^{۵} بر اساس تحقیق علوی و ستوده که به رویکرد تطبیقی به کرامت انسانی و تأثیر آن در تحقیقات زیستی پرداختند، در نگاه اسلامی، انسان مسؤول حفظ کرامت معنوی خویش است و هر گونه رفتاری که منتهی به نقض این کرامت گردد، شایسته نیست؛ در حالی که در نگاه غربی، به تبع دیدگاه اومانیستی، حیثیت انسان مورد تحقیق، به مثابه یک جاندار بیولوژیک محض تلقی می‌شود.^{۶} جاویدی در پژوهشی به بررسی تطبیقی سقط جنین در حقوق ایران حقوق انگلیس و فرانسه و فتاوی فقهی پرداخته است.^{۷} افرون بر موارد گفته شده، پژوهش‌هایی در زمینه شبیه سازی سقط جنین، قتل ترحمی و مرگ مغزی در داخل و خارج انجام شده است اما هیچ کدام از این تحقیقات موضوع واکاوی پدیده اهانت در حوزه اخلاق پژوهشی از نگاه آموزه‌های اسلامی را مورد مذاقه قرار ندادند و تنافق یا عدم تنافق موارد چهارگانه شبیه سازی، سقط جنین، قتل ترحمی و مرگ مغزی را با پیش انگاره کرامت انسانی و لوازم آن بررسی نکردند و این وجه تمایز پژوهش حاضر با تحقیقات گذشته می‌باشد.

روش تحقیق

پژوهش حاضر براساس ماهیت داده‌ها، کیفی، بر اساس هدف در زمرة پژوهش‌های کاربردی، براساس نحوه گردآوری داده‌ها جزء تحقیقات توصیفی و از نظر رویکرد پژوهش؛ کیفی است. روش جمع آوری اطلاعات و دادها در پژوهش حاضر به شیوه استنادی یا کتابخانه‌ای است که در آن موضوع مطالعه، سند و

کرامت و منزلت والای انسانی از مباحث مهم و اساسی است که تبیین و تفسیر آن از نظر منابع دینی، بهویژه قرآن و روایات و سپس، دست یافتن به راهکارهای تحقق آن در زندگی بشر، امری ضروری و مهم تلقی می‌شود. در دنیای مدرن و پیچیده امروزی، اساسی‌ترین نیاز بشر، داشتن امنیت فکری و اعتقادی و آسایش روحی و معنوی در پرتو عدالت و حق‌گرایی و حرکت در مسیر تحکیم ارزش‌های انسانی است. این نیاز با آفت و آسیب بزرگی به نام اهانت مواجه است.

اهانت، نسبت‌دادن هر امر و هن آور اعم از دروغ یا راست، به هر وسیله و طریقه‌ای یا انجام هر فعل یا ترک فعلی است که از نظر عرف و عادت، موجب کسر شأن، تخفیف و تحکیر کرامت و ارزش انسان‌ها و موجب ایندیه و مذمت آنها می‌گردد.^{{۸} و {۹}} مصادیقی از قبیل: استهزا، سب و دشمن، بددهنی، بهتان، عیب‌جویی، افتراء، قذف، تکذیب، هتك ستر، افک، غیبت، قتل، ضرب و شتم، و..... را شامل می‌شود. در تعریف اصطلاحی اهانت آمده است: هر گفتار یا کرداری که جنبه تحکیر و مسخره کردن و تجاوز به حریم انسان داشته باشد، اهانت محسوب می‌شود.^{{۱۰} و {۱۱}} با توجه به گسترده‌گی دامنه اهانت‌این واژه شامل هر گونه وصف و توصیف و انتساب رذیله اخلاقی می‌شود که مخاطب آن را ناپسند بشمارد چرا که اهانت از ریشه‌ی «هون» به معنای تحکیر، تضعیف، پائین‌آوردن شأن و منزلت انسانی است و هرگونه رفتاری اعم از قول، فعل، کتابت و اشاره است که به گونه‌ای موجب و هن حینیت مخاطب در نظر افراد عادی جامعه گردد، مصدق اهانت شمرده می‌شود.^{۱۲}

یکی از مباحث مهم امروزی، که نیاز به فحص و بررسی عمیق دارد، تحقیق در مسائل نوین علم پژوهشی است که هدف نهایی آن تامین سلامت و تدام حیات بشری است. عده ای از فقهاء و متخصصان حوزه دینی بر این باورند که برخی از موضوعات پژوهشی از جمله شبیه سازی انسان، سقط جنین، قتل ترحمی و مرگ مغزی و... به دلیل نقض کرامت و شأن انسان و استفاده ابزاری از اعضا و جوارح انسانی، موجب تنزل ارزش ذاتی و هتك حرمت انسان شده و آن را مصدقی از اهانت به انسان تلقی می‌کنند. از منظر این گروه نسخه برداری از زن‌های انسانی که به تولید انسان‌های یکسان منجر می‌شود، سقط جنین، قتل ترحمی و مرگ مغزی موجب سقوط حق حیات و لوازم آن می‌شوند که عملی غیر اخلاقی و ناقض کرامت انسانی به شمار می‌رود. بر عکس عده ای معتقدند که استفاده از اعضا و جوارح انسانی برای درمان و ضرورت‌های شدید که برای جوامع بشری سودمند باشد، نه تنها جایز نیست بلکه ضرورت دارد اما استفاده موضع و ایزاری از آنها را منع کرده‌اند. این پژوهش براساس آیه شریفه «مَنْ يُهِنَ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ....» (حج، ۱۸)، با معیار قرار دادن کرامت انسانی و لوازم آن به عنوان

است.

یافته ها

همان طور که در جدول ۱ مشاهده می شود، چهار متغیر(شبیه سازی، سقط جنین، قتل ترحمی و مرگ مغزی) در حوزه پژوهشی نسبت به پیش انگاره کرامت انسانی و لوازم آن و همنچنین میزان سنجش آنها نسبت به مقوله «اهانت» مورد بررسی قرار گرفتند که نتایج آن ها به شرح ذیل آورده شده است.

متن مکتوب(۱۰۰ مورد) می باشد. ابزار گرد آوری اطلاعات به صورت فیش برداری می باشد. جامعه این پژوهش در مرحله کیفی، شامل ۱۰۰ منابع و استناد و مدارک چاپی و الکترونیکی موجود (اعم از داخلی و خارجی) پیرامون موضوع پژوهش مانند کتب و مقالات فقهی، حقوقی، قرآنی و روایی است. روش نمونه گیری بدین صورت است که از میان منابع مرتبط با موضوع پژوهش که برای پژوهشگر قابل دسترسی بود، به روش نمونه گیری هدفمند از نوع زنجیره ای استفاده شده است. در این روش، پژوهشگر به منظور انتخاب دقیق تر استناد و مدارک مناسب با موضوع پژوهش خود، از نظرات محقق بهره مند شده

جدول ۱. یافته های تحقیق

متغیر	نتایج
شبیه سازی	در مسائل پژوهشی نفس عمل شبیه سازی انسان امری نیکو و ضروری است اما استفاده ابزاری از آن و تبدیل شدن انسان های حاصل از علم شبیه سازی به کالا، ناقص کرامت و شخصیت انسانی می باشد
سقط جنین	سقط جنین در هر مرتبه از مرتب آفرینش آن ناقص لوازم کرامت انسان (حق حیات و سلامتی) و مصدقی از اهانت به انسان به شمار می رود.
قتل ترحمی	بر جیلن حیات انسانی است و هیچ کدام از انواع قتل ترحمی جایز نمی باشد
مرگ مغزی	بر اساس داشت جدید پژوهشی، استفاده از جسم بیماران مرگ مغزی (مرگ واقعی) بالامان بوده و این امر متناقض کرامت انسانی نیست.

سازی حیوان تفاوتی نباشد، در صورتی که این تفاوت عموماً وجود دارد. از طرف اندیع مختلفی از تولید مثل همانند لقادیر بروز رحمی را شامل می شود. در صورتی که لقادیر بروز رحمی ناقص کرامت انسانی به حساب نیامده است. اما اگر منظور از نقض کرامت انسان، تنزل منزلت و شأن انسان تا حد حیوانات آزمایشگاهی باشد، عدم رعایت ضوابط و اصول اخلاقی ناقص کرامت انسانی است، است. ۲- در پاسخ به استناد دلیل مخالفان به آیه ۱۱۹ سوره نساء، نمی توان ادعا کرد فقط روش طبیعی حیات بشری را تضمین می کند. شبیه سازی انسانی دخالت در کار خدا نیست و بهتر است پس از شبیه سازی حیوانی، جوانب شبیه سازی انسانی را خوب بستجیم، نه اینکه آن را تحریم کرده و از آن بیگانه باشیم. {۱۶} ۳- هیچ کدام از آیات مورد استناد، نص صریحی در زمینه حرمت شبیه سازی نیستند. از این رو، با استناد به قاعده فقهی اصاله الاباحه و روایاتی چون «کُلُّ شَيْءٍ هُوَ لَكَ حَلَالٌ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّهُ حَرَامٌ يَعْتَيِّنُهُ» {۱۹} و «كُلُّ شَيْءٍ مُطْلَقٌ حَتَّى يَرِدَ فِيهِ نَهَى» نفس شبیه سازی مباح است. {۱۰-۲۰} مگر آنکه آثار سوئی در برداشته باشد که در این صورت، برخی قائل به عدم جواز و حرمت آن می شوند. هرچند که برخی از فقهاء از جمله آیت الله شیخ جواد تبریزی و علامه محمد مهدی شمس الدین حتی نفس شبیه سازی را حرام می دانند. {۱۸}. ۴- جواز محدود شبیه سازی، ناقص کرامت انسانی نمی شود، زیرا کرامت انسانی همان قدرت تفکر و رسیدن به درجه اعلیٰ کمال است {۲۱} و جواز محدود شبیه سازی انسانی برای فرد خاص و به صورت موردى، مانعی در راه انتخاب آزادانه نحوه تولید مثل نیست و از این طریق جلوی بازار خرید و فروش و تجارت انسانی و ابزاری قلمداد کردن انسان گرفته می شود. ۵- جنبه علمی شبیه سازی انسان فی حد نفسه و

در این پژوهش پدیده اهانت را در چهار حوزه: شبیه سازی انسان، سقط جنین و قتل ترحمی و مرگ مغزی مورد بحث و تحلیل قرار می دهیم.

۱- شبیه سازی انسان

برخی معتقدند، مسئله شبیه سازی انسان، تحریف در روند طبیعی تولید مثل انسان به شیوه غیر جنسی و تولید انسان های یکسان از طریق نسخه برداری از زن های انسانی است که عملی غیر اخلاقی و استفاده ابزار گونه از انسان می باشد که باعث تنزل و سقوط مقام و کرامت انسانی به مرحله حیوانی و هتك حرمت انسان شده و این امر از مصاديق اهانت شمرده می شود. {۱۰ و ۹ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳} البته، برخی از این گروه، شبیه سازی درمانی (شبیه سازی اعضای معینی از بدن در راستای درمان بیمار) را مجاز دانسته اند {۱۳ و ۱۲} از منظر این گروه شبیه سازی انسان باعث تقسیم بندی و تولید انسان هایی با خواص ژنتیکی ویژه و انجام کارهای مشخص (مثلاً خدمت سربازی و یا کارکردن در کارخانجات) و تشکیل شهر وندان درجه دوم می شود. آنها برای اثبات نظر خود به برخی از آیات قرآن کریم از قبیل: استدلال به آیه تغییر خلق (نساء، ۱۱۹) {۱۴}؛ آیات دال بر تولید مثل از طریق آمیزش جنسی (اعراف، ۱۸۹ و بقره، ۲۲۳) {۱۵ و ۱۶} و {۱۷}؛ آیات دال بر تمایز و تفاوت طبیعی فرزندان بشر (روم، ۲۲ و حجرات، ۱۲) {۱۸}؛ امانت دانستن جسم انسان از طرف خداوند (نساء، ۲۹) {۱۴} استناد می کنند. در تحلیل مطالب ذکر شده نکات زیر بیان می شود:

- اگر منظور از نقض کرامت و شرافت انسان، تحریف در روند طبیعی تولید مثل باشد، باید میان شبیه سازی انسان و شبیه-

همان شرایط موجود در طبیعت است. {۶۲} بنابراین، نمی‌توان شبیه‌سازی را برهمنزدن طبیعت و تغییر در آن دانست. ۱۰- در پاسخ به برداشت از آیه شریفه «وَلَا مِنْهُمْ فَلَيَعْرِيْنَ خَلْقَ اللَّهِ» که مراد از آن را تغییر و تحریف در خلقت قلمداد کردند، باید گفت: در تفاسیر مختلف شیعه و سنی، این آیه به تغییر دین و اوامر الهی {۲۵} و {۲۶} و {۲۷} و {۲۸} و {۲۹} و خروج از حکم فطرت و ترک دین حنیف {۳۰} و {۳۱} تفسیر شده است. بنابراین، آیه فوق ربطی به شبیه‌سازی ندارد.

۱۱- استفاده از خلقت و بهره‌گیری از امکانات موجود دلیل بر عظمت خداوند است که بشر با پیشرفت علوم به رمز و رازهای نهفته در انسان پی می‌برد {۱۸} با توجه به آنچه بیان شد، نفس عمل شبیه‌سازی انسان به دلیل عدم وجود نص صریح و دال بر تحریم در این زمینه، جایز است و استفاده از آن در شبیه‌سازی اعضای مشخص و معینی از جسم انسان جهت استفاده در مسائل پزشکی و درمان امری نیکو و ضروری است، اما انجام آن به صورت وسیع و گسترده و استفاده ابزاری از آن و نهايّت، تبدیل شدن انسان‌های حاصل از علم شبیه‌سازی به کالا، ناقض کرامت و شخصیت انسانی است. باید توجه داشت که شبیه‌سازی انسان هم همانند بسیاری از پیشرفت‌های علمی می‌تواند خطرآفرین و مفید باشد همانطور که می‌تواند در راستای خدمت به بشر باشد و این امر بستگی به نحوه استفاده از آن دارد. در صورتی که در راه درست از آن استفاده شود، قطعاً باعث پیشرفت و آسایش انسان‌هاست و بر عکس، استفاده ناصحیح از آن خطرآفرین است.

استفاده از آن در موارد نادر و ضرورت‌های شدید که نافع برای جوامع بشری باشد یا شبیه‌سازی اعضای بدن برای معالجه و آغراض عقلایی یا در رابطه با حیوانات جایز می‌باشد. {۲۲}

۶- با توجه به آیات ۱۲-۱۴ سوره مبارکه مومونون، شبیه‌سازی دخالت در کار خدا و حیات بخشیدن محسوب نمی‌شود، زیرا طبق این آیات، انسان در عالم جینی دارای دو نوع حیات نباتی و انسانی (افاضه روح) است. انسان در شیوه شبیه‌سازی فقط مقتضیات حیات را فراهم می‌کند تا از مخلوق خدا، مخلوق دیگری ساخته شود، ولی روح را خداوند می‌بخشد {۲۳}.

۷- بر اساس آیات ۶۳-۶۴ سوره مبارکه واقعه انسان علت معدّه تولید گیاهان است و مقدمات حیات نباتی را فراهم می‌کند، زمین را شخم می‌زند، تخم را می‌کارد و آبیاری می‌کند، اما در اصل علت تامه اراده خداوند است که گیاه را می‌رویاند نه انسان. {۲۴} بنابراین، بر اساس این آیات، شبیه‌سازی با مفهوم آفرینش منافقانی ندارد، با توجه به رشد علمی افراد، انسان تنها فراهم کننده مقتضیات است نه اینکه انسانی را خلق نماید، بلکه خداوند علت تامه خلقت است. ۸- با استناد به روایت «ان الجَنَابَةُ مِنْ نَفْسِ الْإِنْسَانِ وَ هُوَ شَءٌ يَحْرُجُ مِنْ جَمِيعِ جَسَدِهِ»؛ منشأ جنابت جان آدمی است و آن (اسپرم) از همه اعضای بدن بیرون می‌آید). {۱۹} بنابراین می‌توان گفت که ماده به وجود آورنده‌ی نطفه در تمام بدن وجود دارد. ۹- طبق آیات قرآن، بهره‌گیری از طبیعت برای انسان مجاز شمرده شده است. «شبیه‌سازی استفاده از روش‌های موجود در طبیعت و فعل کردن

جدول ۲. بررسی متغیر شبیه‌سازی

متغیر	ادله مخالفین	نتایج	ادله موافقین
۱- تفاوت میان شبیه سازی انسان و شبیه سازی حیوان			
۲- برخی از تولید مثل ها به صورت لفاح برون رحمی است که با کرامت انسانی تناقض ندارد.			
۳- شبیه سازی انسانی دخالت در کار خدا نیست و بهتر است پس از شبیه سازی حیوانی، جوانب شبیه سازی انسانی را خوب بسته بیم، نه اینکه آن را صریح و دال بر تحریم در این زمینه جایز است			
۴- هیچکدام از آیات مورد استناد، نص صریحی در زمینه حرمت شبیه سازی-۲- استفاده ابزاری از عمل شبیه سازی نیست. از این رو، با استناد به قاعده فقهی اصلاح الاباحه و روایاتی چون «کُلُّ شَيْءٍ هُوَ لَكَ حَلَالٌ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّهُ حَرَامٌ بِعَيْنِيهِ» و «كُلُّ شَيْءٍ مُطْلُقٌ حَتَّى يَرَهُ لَهُ حاصل از علم شبیه سازی به کالا، ناقض کرامت و فیه نهی» نفس شبیه سازی مباح است.			
۵- در موارد نادر و ضرورت‌های شدید که نافع برای جوامع بشری باشد یا شخصیت انسانی است.			
۶- جواز محدود شبیه‌سازی انسانی برای فرد خاص و به صورت موردى، مانع معینی از جسم انسان جهت تمایز و تفاوت طبیعی فرزندان بشر(روم)، ۶-۲۲			
۷- انسان در انتخاب آزادانه نحوه تولید مثل نیست و از این طریق جلوی بازار خرید و استفاده در مسائل پزشکی و فروش و تجارت انسانی و ابزاری قلمداد کردن انسان گرفته می‌شود.			
۸- با توجه به رشد علمی افراد، انسان تنها فراهم کننده مقتضیات است نه اینکه انسانی را خلق نماید، بلکه خداوند علت تامه خلقت است.			
۹- استدلال به آیه تغییر خلق(نساء، ۱۱۹)؛ آیات دال بر تولید مثل از طریق آمیزش شبیه سازی اعضای بدن برای معالجه و آغراض عقلایی یا در رابطه با حیوانات			
۱۰- استدلال به آیه تغییر خلق(نساء، ۱۱۹)؛ آیات دال بر تغییر خلق(نساء، ۲۹)			
۱۱- امامت دانستن جسم در انتخاب آزادانه نحوه تولید مثل نیست و از این طریق انسان از طرف خداوند(نساء، ۲۹)			

۹- شیوه‌سازی استفاده از روش‌های موجود در طبیعت و فعال کردن همان

شرایط موجود در طبیعت است.

- ۱۰- استفاده از خلقت و بهره‌گیری از امکانات موجود دلیلی است بر عظمت خداوند که بشر با پیشرفت علوم به رمز و رازهای نهفته در انسان بی می‌برد.

سقط کند. در نگاه کانت این استدلال زمانی صحیح است که برای جنین منزلت و کرامت و ارزشی قائل شویم. {۴۲} برخی از سودگرایان هم با تکیه بر اصل نتیجه‌گرایی، سقط جنین را در صورتی که ادامه بارداری و زایمان برای مادر مشکل ایجاد کند، جایز می‌دانند. {۴۳} بر اساس نظریه دیگری، هر موجودی که صفاتی از قبیل: توانایی استدلال، خودآگاهی، آزادی عمل و ظرفیت برای انجام کارهای هدفمند، عقلانیت و خردورزی و سطوح بالای اراده داشته باشد، دارای شائینت و شخصیت است. {۴۴و۴۵} برخی دیگر از مکاتب معتقدند کرامات انسانی مبتنی بر کنشگری اخلاقی است به این معنی که افرادی شائینت انسانی دارند که توانایی قضاوت درباره‌ی درستی یا نادرستی اعمال و انگیزه‌ای از جنس اخلاق را داشته باشند. {۴۵و۴۶} امانوئل کانت، از طرفداران این نظریه است. از دیدگاه او، وجودهای انسانی که متعهد می‌شوند و متعهد می‌کنند، واجد شأن انسانی و شخصیت اخلاقی هستند؛ البته او ادعا می‌کند که هر وجود انسانی می‌تواند مستعد دارابودن شان اخلاقی باشد؛ هرچند کانت طرفدارانی دارد که بر مبنای تئوری وی ادعا می‌کنند جنین‌ها و نوزادان ممکن است از شأن اخلاقی برخوردار نباشند. {۴۶} در تحلیل موارد ادعا شده نکات ذیل ضروری است:

بر اساس آیات ۱۴-۱۲ سوره مومنون، مراحل رشد شش گانه جنین عبارتند از: نطفه، علقة، مضغة، عظام، لحم و خلقت دیگر. بعد از مراحل پنجمگانه اولیه، آخرین مرحله جنین را اینگونه توصیف می‌کند که «ثُمَّ أَنْشَأَنَاهُ خَلْقًا ءَاخَرَ». در این مرحله که خداوند به جنین آفرینشی دیگری می‌دهد، جنین به اوج و اعلى مراتب خود می‌رسد. این مرتبه جنین همان «حيات انسانی» است که خداوند به خودش بر اثر این مرحله «آفرین» می‌گوید. علامه طباطبائی(ره) در تفسیر عبارت «ثُمَّ أَنْشَأَنَاهُ خَلْقًا ءَاخَرَ» می‌فرمایند: «در مرحله اخير چیزی به وجود آمده که کاملا مسبوق به عدم بوده و جنین در این مرحله خلقتی دیگر پیدا کرد، یعنی صرف ماده‌ای مرده و جاهل و عاجز بود، سپس موجودی زنده و عالم و قادر شد. پس ماده بود و صفات و خواص ماده را داشت، سپس چیزی شد که در ذات و صفات و خواص مغایر با سابقش می‌باشد و در عین حال این، همان است و همان، ماده است.» {۴۷} بنابراین هر مرتبه از جنین علاوه بر بهره بردن از مرتبه قبل، حظ وجودی دیگری هم دارد تا اینکه به مرتبه ولوچ روح می‌رسد که با دمیده شدن روح به مقام انسانی نائل می‌شود. علاوه بر این، میزان دیهای که در اسلام برای هر مرتبه از مراتب جنین در نظر گرفته شده {۴۸} دلیلی بر این مدعاست.

۲- سقط جنین

فلسفه، حکما و فقهای اسلامی سقط جنین را از آن جهت که ناقض کرامت، شائینت و شخصیت انسانی است از مصاديق اهانت شمرده‌اند چرا که جنین عملی ارزش ذاتی انسان است که خداوند به بشر عطا کرده و ساقط جنین گویا جنین را صاحب نفس و از جنس انسان نمی‌داند در صورتی که جنین همانند انسان کامل دارای حیات انسانی است. آنها معتقدند جنین از آغاز انعقاد نطفه در رحم مادر دارای حیات است چرا که این نطفه منعقدشده صاحب نفس می‌باشد و هر موجودی که نفس داشته باشد، دارای حیات هست. بنابراین، جنین دارای نفس است هرچند جنین شرایط اندامی و جسمی را در آغاز ندارد و هنوز به مرحله‌ای نرسیده که فرمان نفس را اجرا کند. {۳۲} ملاصدرا یکی از فلاسفه اسلامی بر اساس حرکت جوهری معتقد است نفس انسان در آغاز نبانی است گرچه نسبت به سایر نباتات متفاوت می‌باشد، سپس حیوانی می‌شود و با حرکت جوهری به تجرد می‌رسد و کلیات را درک می‌کند. جنین قبل از رسیدن به مقام تجرد، در موقعیت حیوانی است و به دلیل دارابودن استعداد انسان شدن نسبت به حیوانات دیگر متفاوت است و با حرکت جوهری قوه به تکامل و کمال می‌رسد. در دیگر حیوانات قابلیت انسان شدن وجود ندارد. بنابراین سقط جنین در مرحله حیوانی از نظر اخلاقی درست نیست چون جنین در این مرحله ارزش ذاتی و هستی شناختی دارد حتی اگر نفس این جنین به مرحله تجرد نرسد. {۳۳و۳۴} فقهای شیعه و سنی هم بر این عقیده‌اند که از بین بدن نطفه بعد از مستقر شدن آن در رحم مادر و سقط جنین جایز نیست. {۳۵و۳۶و۳۷و۳۸و۳۹} طبق نظریه برخی از سکولارها هم، جنین‌های انسانی از آن جهت که وابسته به گونه‌ی انسانی هستند، از احترام کامل و شأن اخلاقی حداکثری برخوردارند. در واقع، اگر فردی از گذشتیکی انسانی برخوردار و وابسته به گونه‌ی زیستی انسانی باشد، دارای شائینت و کرامات است. {۴۰} بنابراین، همه‌ی وجودهای انسانی، از جمله جنین‌ها، نوزادان، عقب ماندگان ذهنی، افراد دارای حیات نباتی و ... از کرامات و شائینت اخلاقی کامل برخوردارند. با قبول مبنای کرامات در این نظریه، حتی سلول تخم یا یک سلول سوماتیک انسانی، به دلیل تعلق به گونه‌ی انسانی، باید ارزشمند باشد. {۴۱} بنابراین، طبق این نظریه نیز سقط جنین عملی غیر اخلاقی و غیر مجاز است. اما بر عکس این گروه، عده‌ای برای جنین، کرامات، شائینت و ارزش قائل نمی‌شوند و از نظر آنها سقط جنین مجاز است. اینها بر اساس اصول «وظیفه‌گرایی و نتیجه‌گرایی» فرد را در زندگی شخصی خود آزاد می‌دانند که در بارداری های ناخواسته، بدون توجه به نحوه حاملگی، جنین را

وجوب پرداخت دیه برای جبران خسارت ناشی از جنایت بر جنین ادعای اجماع نموده است. وجوب دیه در جنایات عمدی نشان دهنده حرمت در هر مرحله‌ی است. {۴۹} از سوی دیگر، عقل حکم به حرمت ظلم می‌کند و عقلاً عالم ظلم را حرام و غیر مجاز می‌داند و از نظر عقل، جنین موجودی محترم است که سقط آن در هر مرحله‌ای حرام و نامشروع است؛ زیرا عقل سقط جنین را تعدی و تجاوز به کسی که قادر به دفاع از خود نیست می‌داند. {۵۱} به طور کلی آنچه را شرع تأیید می‌کند عقل نیز به همان حکم می‌نماید و هر عمل مذموم نزد شارع و عقل محکوم است. بنابراین جنین انسان از ابتدای انعقاد نطفه صاحب نفس و دارای حیات انسانی و بهره مند از کرامت ذاتی و فطری الهی است و از آنجا که حق حیات، از لوازم کرامت انسانی است، باید از آن نگهداری و محافظت کرد. بنابراین، سقط جنین در هر مرتبه از مراتب آفرینش آن ناقض لوازم کرامت انسان (حق حیات و سلامتی) است که مصدقی از اهانت به می‌رود.

بر اساس آیه ۷۰ سوره مبارکه اسراء، خداوند به انسان ها کرامت و ارزش ذاتی و فطری داده است و به صورت طبیعی این کرامت لوازمی دارد که بدون آنها معنا و مفهومی ندارد. از جمله این لوازم حق حیات و حق سلامت است. در همین راسته، خداوند در دفاع از حق حیات که از لوازم کرامت انسان است، از کشتن صاحب نفس محترمه نهی می کند و می فرماید: «وَ لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِولَيْهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا» [اسراء، ۳۳]: نفسی را که خداوند حرام کرده است جز به حق مکشید، و هر کس مظلوم کشته شود، به سرپرست وی قدرتی داده ایم، پس [او] نباید در قتل زیاده روی کند، زیرا او [از طرف شرع] یاری شده است. {۴۹} روایات پیرامون مراحل رشد بدن وجود دیده با توجه به این مراحل، مؤید این مطلب هست که جنین انسان در رحم مادر از آغاز تا پایان دارای حظی از انسانیت است و از بین بردن آن بخلاف کرامت و ارزش ذاتی انسان و مصداقی از اهانت به حساب می آید. {۵۰} قابل ذکر است که علاوه بر آیات قرآن، علمای اسلام اعم از امامیه و اهل سنت قائل به حرمت سقط جنین می باشند. شیخ طوسی در مورد

جدول ۳. بررسی متغیر سقط جنین

ناتیج	ادله موافقین	ادله مخالفین	متغیر
<p>سقط جنین در هر مرتبه از مراتب آفرینش آن ناقص لوازم کرامت انسان (حق حیات و سلامتی) است که مصدقایی از اهانت به انسان به شمار می‌رود.</p> <p>۱- استناد به اصول وظیفه‌گرایی و نتیجه‌گرایی ۲- کرامت انسانی مبتنی بر کنشگری اخلاقی است ۳- سقط جنین در صورت ایجاد مشکل در ادامه بارداری و زایمان برای مادر ۴- نداشتن شائیت انسانی به خاطر عدم صفاتی از قبیل: توانایی استدلال، خودآگاهی، آزادی عمل و ظرفیت برای انجام کارهای هدفمند، عقلانیت و خردورزی، تعهد، قضاؤت درباره‌ی درستی یا نادرستی اعمال و انگیزه‌ای از جنس اخلاق</p>	<p>۱- جنین در این مرحله ارزش ذاتی و هستی شناختی دارد حتی اگر نفس این جنین به مرحله تجدُر نرسد. ۲- جنین در این مرحله ارزش ذاتی و هستی شناختی دارد حتی اگر نفس این جنین به مرحله تجدُر نرسد. ۳- از بین بردن نطفه بعد از مستقر شدن آن در رحم مادر و سقط جنین جایز نیست. ۴- از احترام کامل و شأن اخلاقی حداکثری برخوردارند. ۵- جنین انسان در رحم مادر از آغاز تا پایان دارای حظی از انسانیت است و از بین بردن آن برخلاف کرامت و ارزش ذاتی انسان و مصدقایی از اهانت به حساب می‌آید ۶- هر مرتبه از جنین علاوه بر بهره بردن از مرتبه قبل، حظ وجودی دیگری هم دارد تا اینکه به مرتبه ولوج روح می‌رسد که با دمیده شدن روح به مقام انسانی نائل می‌شود. علاوه بر این، میزان دیهای که در اسلام برای هر مرتبه از مراتب جنین در نظر گرفته شده است</p> <p>۷- عقل سقط جنین را، تعدی و تجاوز به فرد بی دفاع می‌داند.</p>	<p>۱- جنین صاحب نفس و از جنس انسان و دارای حیات انسانی است</p>	<p>سطع جنین</p>

قتل و اثر آن در قصاص و عدم قصاص قاتل مطرح است. در این خصوص میان فقهاء اجتماعی نیست و به دو دسته تقسیم می‌شوند. گروهی از آنها معتقد به عدم قصاص با اذن به قتل هستند. آنها معتقدند در قتل داوطلبانه، اگر کسی بگوید که وی را بکشند، هم موضوع اذن به قتل، هم اکراه به قتل و هم دفاع مطرح می‌باشد، اما در نهایت قتل جایز نیست و حرام است و ارجح آن است که قصاص صورت نگیرد. { ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ } بر عکس، گروهی معتقد به قصاص قاتل با اذن به قتل هستند. آنها اعتقاد دارند انسان که اذن به قاتل خود را مدهد، در این

۳- قتل ترحمی (بیوتانازی)
قتل ترحمی، پایان دادن به زندگی کسی به درخواست خودش و به دست دیگری به خاطر رهایی از مشکلات، دردها و بیماری‌های صعبالاعلاج و یا لاعلاج است. { ۵۲ } از آنجا که داشتن حق حیات از لوازم کرامت انسان می‌باشد، قتل ترحمی موجب سقوط این حق و در نتیجه، سقوط کرامت انسانی است و از این جنبه، مصدق اهانت به انسان تلقی می‌شود. از گفتار و کلمات فقه‌ها بر می‌آید که قتل ترحمی در همه اشکال آن حرام و ممنوع است. مبحث قتل، ترحم، در فقه شععی سبامون اذن به

۳۲ سوره مائدہ فرد چه خودش و چه غیر را بکشد، مرتكب حرام شده و با این عنایت، جمله «وَ لَا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ» جمله‌ای مطلق است هم شامل انتشار (خودکشی) و هم شامل قتل نفس و کشن غیر می‌شود. {۲۹}

- آیه ۳۳ سوره مبارکه مائده در حقیقت مبحث قتل نفس را تکمیل می‌کند و جزای افراد متباوزی را که اسلحه به روی مسلمانان می‌کشند و با تهدید به مرگ و حتی کشن، اموالشان را به غارت می‌برند، با شدت هرچه تمامتر بیان می‌کند. {۶۴}

- «وَ لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلومًا فَقَدْ جُعِلَتْ لِوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا» (اسراء، ۳۳)؛ و نفسی را که خداوند حرام کرده است جز به حق مکشید، و هر کس مظلوم کشته شود، به سرپرست وی قدرتی داده‌ایم، پس [او] نباید در قتل زیاده‌روی کند، زیرا او [از طرف شرع] یاری شده است. عبارت «حرام الله» در این آیات هم به معنای احترام و هم به معنای تحريم آمده است. در عبارت «إِلَّا بِالْحَقِّ» مقصود استثنای قتل بعضی از نفووسی است که در اثر پاره‌ای از گناهان احترامی را که خداوند برای مسلمانان و یا کفار هم پیمان با مسلمین جعل کرده، از خود سلب نموده‌اند، مانند قتل به قصاص و حد شرعی. {۴۷} دلیل دیگر بر رد قتل ترحمی زشتی و حرمت قتل نفس است که از اصول اولیه و بدیهی در اخلاق است. خروج از این اصل نیاز به دلیل، حجت شرعی و برهان عقلی دارد و چون دلیلی بر جواز قتل ترحمی وجود ندارد، این قتل مشمول دلایل حکم اولیه حرمت و زشتی قتل نفس می‌شود. علاوه بر دلایل فوق الذکر، امور ذیل نیز می‌تواند مؤید حرمت قتل ترحمی باشد: -اگر قتل ترحمی به صورت قانونی عام و فرآگیر شود، کادر درمان، مرگ بیماران را از وظایف خود دانسته و با سلیقه خود مرگ را به آنها هدیه می‌کنند. آنگاه شاهد کشتن دسته جمعی افراد بدون رضایت آنها می‌شویم. - در صورت مجاز دانستن قتل ترحمی، کادر درمان عناصری از قبیل: احساس مسئولیت، دقت و ظرافت لازم را در کار خود را نخواهند داشت.

حالت بر نفس خود سلطنت ندارد. در نتیجه، قصاص قابل اجراست. {۵۶} و {۵۷} اما در هر صورت، هر دو گروه قتل ترحمی را جایز نمی‌دانند. مخالفان پدیده قتل ترحمی به ادله‌ای از قبیل: القای وظیفه مردن به بیمار، درمان‌های تسکینی، تقدس حیات، کیفیت زندگی، اعتماد نداشتن به پژوهشان استدلال می‌کنند. {۶۱} کانت ادامه زندگی را از منظر وظیفه گرامی تکلیفی اخلاقی می‌داند و با استناد به اصل تعیین‌پذیری انگیزه خودکشی و مشابه آن را متناقض و متباین با اصول اخلاقی می‌داند چرا که وی معتقد است این انگیزه‌ها جنبه شخصی دارند و برای انجام «وظیفه» صورت نگرفتند. {۴۲} بر عکس این گروه، عده‌ای قتل ترحمی با رضایت فرد مريض را از نظر اخلاقی مجاز و بلامانع می‌دانند. آنها در بیان مدعای خود شروعی از قبیل: از بین نرفتن حق و به انحراف نکشیدن کسی و بر جای نگذاشتن اثرات سوء بر جامعه را بیان می‌کنند. {۶۲} موافقان قتل ترحمی به ادله‌ای از قبیل: خودمختاری، اصل ترحم، اصالت فایده، مرگ شرافتمدانه، باری بر دوش جامعه نبودن، ارزش ذاتی زندگی استدلال می‌کنند. {۶۳} در پاسخ موافقان قتل ترحمی و تشریح و تحلیل جنبه‌های آن موارد زیر بیان می‌شود:

در دین مبین اسلام قتل ترحمی حرام است. آموزه‌های دینی حق مرگ را به رسمیت نمی‌شناسند و نعمت حیات را به عنوان موهبتی الهی برای انسان می‌دانند که کسی حق سلب آن را ندارد. از آن روی که مالک حقیقی انسان‌ها، خداوند متعال است و رضایت مقتول و اراده و انگیزه قاتل تاثیری در ماهیت قتل و حرمت آن ندارد. خداوند در قرآن در این مورد می‌فرماید: «.. وَ لَا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا» (نساء، ۲۹): .. و خودتان را مکشید، زیرا خدا همواره با شما مهربان است).

عبارت «وَ لَا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ» دلالت بر این دارد که مراد از کلمه (نفس) تمامی افراد جامعه دینی می‌باشد و همه مؤمنین را فرد واحدی فرض کرده، به طوری که جان هر فردی جان سایر افراد است. در نتیجه در مثل چنین مجتمعی، نفس و جان یک فرد و هم جان سایر افراد جان خود اosten. . بر اساس آیه

جدول ۴. بررسی متغیر قتل ترحمی

متغیر	ادله مخالفین	ادله موافقین	نتایج
استدلال به مواردی از قبیل: القای وظیفه مردن به بیمار، درمان‌های تسکینی، تقدس حیات، کیفیت قتل ترحمی زندگی، درخواست موقت و پایدار، شبیل لغزنده قداست نداشتن به پژوهشان	استدلال به مواردی از قبیل: خودمختاری، اصل ترحم، اصالت فایده، مرگ شرافتمدانه، باری بر دوش جامعه نبودن، ارزش ذاتی زندگی	استدلال به مواردی از قبیل: ادعای حق مرگ را به رسمیت نمی‌شناسند و نعمت حیات را به عنوان موهبتی الهی برای انسان می‌دانند که کسی حق سلب آن را ندارد. از آن روی که مالک حقیقی انسان‌ها، خداوند متعال است و رضایت مقتول و اراده و انگیزه قاتل تاثیری در ماهیت قتل و حرمت آن ندارد. خداوند در قرآن در این مورد می‌فرماید: «.. و لَا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا» (نساء، ۲۹): .. و خودتان را مکشید، زیرا خدا همواره با شما مهربان است).	۱- آموزه‌های دینی حق مرگ را به رسمیت نمی‌شناسند و نعمت حیات را به عنوان موهبتی الهی برای انسان می‌دانند که کسی حق سلب آن را ندارد.
استدلال به مواردی از قبیل: خودمختاری، اصل ترحم، اصالت فایده، مرگ شرافتمدانه، باری بر دوش جامعه نبودن، ارزش ذاتی زندگی	استدلال به مواردی از قبیل: ادعای حق مرگ را به رسمیت نمی‌شناسند و نعمت حیات را به عنوان موهبتی الهی برای انسان می‌دانند که کسی حق سلب آن را ندارد.	۲- در صورت مجاز دانستن قتل ترحمی، کادر درمان عناصری از قبیل: احساس مسئولیت، دقت و ظرافت لازم را در کار خود را نخواهند داشت.	
شبیل لغزنده قداست زندگی	شبیل لغزنده قداست زندگی	۳- بر اساس آموزه‌های دینی، تحمل مشکلات و مصائب و رنج‌ها در زندگی، باعث ارج و مقام بیشتر انسان نزد خداوند می‌شود و اوج تبلور این مسئله در زندگی انبیاء و اولیاء الهی به خوبی نمایان است	

شناخت ماهیت روح و چگونگی ارتباط آن با بدن، نمی‌توان تطبیق این معیار بر بیماران مرگ مغزی را روشن دانست. این گروه با توجه به بیمارانی که علائم وضعیت نزدیک به مرگ را تجربه کرده‌اند، بازگشت روح به بدن در این بیماران را شاهدی بر عدم مفارقت کامل روح بیماران مرگ مغزی از بدن می‌دانند.

{۶۷} در تحلیل مطالب بیان شده باید گفت: در فقه فیقین (اهل سنت و شیعه)، پیرامون حیات و موت بیمار مبتلا به مرگ مغزی دو دیدگاه مبتنی بر تحقق موت و نیز عدم تحقق موت در مرگ مغزی مطرح شده و هر کدام به دلایلی استناد می‌کنند.

{۶۸} عو۸۶۹ آنچه باعث اختلاف و تشتبه آراء در مسئله مرگ مغزی شده، مفهوم حیات و مرگ نسبت به این بیماران است به این صورت که آیا احکام مربوط به اشخاص زنده در مورد چنین کسی اجرا می‌شود و یا اینکه فرد مبتلا به مرگ مغزی، در حکم شخص میت است و مشمول احکام متربت بر اموات خواهد گردید؟ اگر این موضوع روشن شود، مسئله مرگ مغزی تبیین خواهد شد. با توجه به عدم تعریف دقیق از مرگ و سایر موضوعات احکام شرعی یا متعلقات آنها در نصوص دینی، باید در شناخت موضوعات و از جمله، مرگ به اصول عقلایی و موازین علمی رجوع کنیم. از سوی دیگر، پدیده مرگ از جمله موضوعاتی است که شک و تردید در آن راه ندارد، زیرا امر آن بین وجود و عدم هست. مرگ یا هست و یا نیست و لذا مراجعته به فهم عرفی در تعریف موت درست نیست، بلکه در تشخیص آن چاره‌ای جز دقت علمی نداریم. از این‌رو این ادعا که چون عرف در تشخیص مفاهیم و مصادیق وارد در خطاب شرعیه، مرجع می‌باشد و عرف هم معتقد است تا زمانی که کوچکترین عالیم حیاتی در شخص باقی است، از او نگهداری و حمایت شود و ملاک در حیات، گرددش خون در بدن است و اخراج روح، ملازم با فاسد شدن بدن است و فاسد شدن قطعاً بعد از مرگ و توقف قلب رخ می‌دهد {۲۳} چنان‌چهار صحیح به نظر نمی‌رسد. از سوی دیگر، با توجه به اینکه حیات و موت، حقیقت شرعی نیستند تا تعریف آنها را از دین بخواهیم، باید برای ارائه تعریف دقیقی از این دو پدیده، در این زمان از دانش جدید پژوهشی استفاده نمود. پدیده مرگ و عامل اصلی آن، در نزد پژوهشکان با اختلاف مواجه شده است. از دیدگاه دانش پژوهشی قدیم، توقف قلب، عامل مرگ انسان بهشمار می‌رود و اما دانش پژوهشکی جدید، عامل مرگ را توقف مغز معرفی می‌کند. گرچه توقف قلب همیشه موجب توقف فعالیت مغز خواهد بود، ولی این گونه نیست که مرگ مغز نیز موجب توقف فعالیت قلب شود. در برخی از موارد، مغز کاملاً از کار می‌افتد و قلب به طور طبیعی یا به کمک دستگاه‌های پژوهشی به فعالیت خود ادامه می‌دهد {۷۶} برخی از پژوهشکان مرگ مغزی را به عنوان مرگ واقعی می‌دانند، زیرا مغز مرکز بسیاری از کارکردهای حیاتی نظیر کنترل تنفس و دستگاه قلبی عروقی است و به دنبال مرگ مغز تنفس و قلب هم

نتیجه آنکه بر اساس ادله نقلی و عقلی هیچ کدام از انواع قتل ترحمی جایز نیست چرا که حیات انسانی از موهاب و نعمات الهی است که به بشر عنایت شده و برچیدن آن مخالف فطرت و کرامت انسانی است. همچنین بر اساس آموزه‌های دینی، تحمل مشکلات و مصائب و رنج‌ها در زندگی، باعث ارج و مقام بیشتر انسان نزد خداوند می‌شود و اوج تبلور این مسئله در زندگی انبیاء و اولیاء الهی به خوبی نمایان است. قرآن می‌فرماید: «إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ» (زم، ۱۰): (مزد صابران بی حساب و کامل ادا می‌شود). نتیجه آنکه بر اساس ادله نقلی و عقلی هیچ کدام از انواع قتل ترحمی جایز نیست چرا که حیات انسانی از موهاب و نعمات الهی است که به بشر عنایت شده و برچیدن آن مخالف فطرت و کرامت انسانی است. همچنین بر اساس آموزه‌های دینی، تحمل مشکلات و مصائب و رنج‌ها در زندگی، باعث ارج و مقام بیشتر انسان نزد خداوند می‌شود و اوج تبلور این مسئله در زندگی انبیاء و اولیاء الهی به خوبی نمایان است. قرآن می‌فرماید: «إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ» (زم، ۱۰): (مزد صابران بی حساب و کامل ادا می‌شود).

۴- برداشتن اندام انسانها در مرگ مغزی

مرگ انسان از ناحیه سلول‌های مغزی را مرگ مغزی می‌گویند. در این حالت انسان حیاتی نباتی دارد و تنها با کمک دستگاه‌های پژوهشی می‌توان حیات سایر اعضاء را تا مدتی حفظ کرد. {۶۵} به عبارتی توقف کامل فعالیت‌های مغزی و عدم بازگشت‌پذیری آنها را مرگ مغزی می‌گویند. برخی عقیده دارند به هر دلیلی که بتوان بیمار مرگ مغزی را یک انسان دانست، مرده حساب کردن او به قصد تشریح و برداشتن اعضای وی برای عمل بیوند، استفاده ابزاری از کسی است که دارای شائینت و ارزش انسانی است و خود از مصادیق اهانت به انسان به شمار می‌رود. {۶۶} برعکس این گروه، عده دیگری، بیماران مرگ مغزی را مرده می‌پنداشند. آنها عموماً معیار هستی شناختی در مورد ماهیت حقیقی مرگ را می‌پذیرند. از نگاه این گروه انسان نسبت به نباتات از اعمال عالی تر و عقلانی تر برخوردار است و مرگ ادراکی انسان با مرگ واقعی او برابر است. از منظر این گروه، وجود استعدادها و صفاتی همانند شعور، احساس و... برای زنده شمردن فرد ضروری است و وقتی این ادراک به صورت برگشت‌پذیری از دست بود، انسان واقعاً مرده محسوب می‌شود. از طرفی، مشکلات عملی که در موازنی و مراقبت از این بیماران وجود دارد باعث می‌شود تا معیاربودن مرگ مغزی برای تشخیص مرگ واقعی آسان‌تر پذیرفته شود. در مقابل این گروه، برخی با نگاه دینی مدعی شدند که هیچ کس در هیچ شرایطی حق تصمیم‌گیری در مورد حیات و مرگ خود و دیگران را ندارد. از نظر آنها، وظیفه پژوهش و اطراحیان حفظ حیات و زندگی فرد هست هرچند زندگی به صورت نباتی ادامه پیدا کند. از نگاه این گروه، مرگ، جدا شدن روح از بدن است که با توجه به عدم

فرد مبتلا به مرگ مغزی، دارای آثار و احکام شرعی حیات نیست، مسئله رشد و تکامل جنین از یک سو و مسئله ولوچ و حلول روح در جنین از سوی دیگر است {۷۴}؛ بدین صورت که حیات انسانی در جنین با تعلق روح به بدن آغاز می شود، به گونه ای که حرمت جان جنین و تعیین دیه کامل برای قتل جنین و احکام مربوط به سقط آن به تاریخ دمیده شدن روح در جنین بستگی دارد و تا قبل از آن وجود حیات عضوی در جنین باعث ترتیب احکام انسان زنده بر او نمی شود {۶۵}. با توجه به عدم تعریف دقیق از مرگ در نصوص و آموزه های دینی، در موضوعات احکام شرعی مربوط به مرگ، باید به اصول عقلایی و موازین علمی رجوع کنیم. بنابراین با توجه به اینکه حیات و موت، حقیقت شرعی نیستند، برای ارائه تعریف دقیقی از این دو پدیده، در این زمان باید از دانش جدید پزشکی استفاده نمود. براساس دانش جدید پزشکی،

مرگ مغزی همان مرگ واقعی است. در این صورت بیماران مرگ مغزی دیگر زنده نیستند تا استفاده از جسم و بدن آنها با کرامت و شانسی انسانی ناسازگار باشد.

از کار خواهد افتاد و اگر تنفسی وجود دارد بدلیل دستگاه تنفس مصنوعی است که با قطع آن، تنفس بیمار فوراً قطع می شود و اگرچه گاهی بین مرگ مغز و توقف ضربان قلب فاصله ای وجود دارد، ولی صرف وجود ضربان قلب - با توجه به اینکه مرکز کنترل دستگاه قلبی عروقی در ساقه مغز است و آن هم دچار توقف برگشت ناپذیر شده است دال بر حیات فرد نیست {۷۳}. از نظر علم پزشکی، میان حیات انسانی و حیات اندامها، اعضاء و سلول ها و به همین نسبت مرگ فرد و مرگ اندامها و سلول هایش تفاوت وجود دارد و به علت پدیده آنیمی بی نظمی - از بین رفتن عامل نظم دهنده مغزی - مرگ سلولی بعد از چند ساعت پس از مرگ قطعی به وقوع می پیوندد. مدت زنده ماندن سلولها نیز مختلف است، بنابراین، صرف وجود ضربان قلب در مرگ مغزی آن هم به نحوی که با قطع دستگاه تنفس مصنوعی هم تنفس و هم ضربان قلب از بین مرد، دال بر حیات فرد نمی تواند باشد {۷۴ و ۷۵} و در جامعه پزشکی و به خصوص در آمریکا مرگ مغزی را معادل مرگ قطعی می دانند که با قطع اقدامات نگاهدارنده، ۳ تا ۵ دقیقه بعد، مرگ واقعی شخص فرا می رسد. {۷۶}. از جمله دلایلی که ثابت می کند حیات عضوی

جدول ۵. بررسی متغیر برداشتن اندام ها

متغیر	ادله مخالفین	ادله موافقین	نتایج
برداشتن اندام های انسانی	۱- مرد حساب کردن انسان زنده به قصد تشریح و برداشتن اعضای وی برای عمل پیوند، استفاده ابزاری از کسی است که شانسی و ارزش انسانی دارد	۱- مرگ ادراکی انسان با مرگ واقعی او برابر است	برداشتن اندام های انسانی
برداشتن اندام های انسانی	۲- وجود استعدادها و صفاتی همانند شعور، احساس و... برای زنده شمردن فرد ضروری است و وقتی این ادراک به صورت برگشت ناپذیری از دست برود، انسان واقعاً مرد محسوب می شود.	۲- وجود استعدادها و صفاتی همانند شعور، احساس و... برای زنده شمردن فرد ضروری است	برداشتن اندام های انسانی
برداشتن اندام های انسانی	۳- مشکلات عملی که در موازیت و مراقبت از این بیماران وجود دارد باعث می شود تا معیار بودن مرگ مغزی برای تشخیص مرگ واقعی آسان تر پذیرفته شود	۳- مشکلات عملی که در موازیت و مراقبت از این بیماران وجود دارد باعث می شود تا معیار بودن مرگ مغزی برای تشخیص مرگ واقعی آسان تر پذیرفته شود	برداشتن اندام های انسانی

نگهداری و محافظت کرد. بنابراین، سقط جنین در هر مرتبه از مراتب آفرینش انسان ناقص لوازم کرامت انسان (حق حیات و سلامتی) است و مصادفی از اهانت به انسان به شمار می رود {۳}. بر اساس ادله نقلی و عقلی هیچ کدام از انواع قتل ترحمی جایز نیست چرا که حیات انسانی از موهاب و نعمات الهی است که به بشر عنایت شده و برچیدن آن مخالف فطرت و کرامت انسانی است. {۴}- با توجه به عدم تعریف دقیق از مرگ در نصوص و آموزه های دینی در شناخت مرگ، باید به اصول عقلایی و موازین علمی مراجعه کنیم. بنابراین، با توجه به اینکه حیات و موت، حقیقت شرعی نیستند، برای ارائه تعریف دقیقی از این دو پدیده، در این زمان باید از دانش جدید پزشکی استفاده کرد. بر اساس دانش جدید پزشکی، مرگ مغزی، همان مرگ واقعی است. در این صورت بیماران مرگ مغزی دیگر زنده نیستند تا

نتیجه گیری
پژوهش حاضر به تبیین و واکاوی پدیده اهانت در حوزه پزشکی از نگاه آموزه های اسلامی پرداخته و به نتایج زیر دست یافته است: ۱- در خصوص مسئله شبیه سازی انسان، سازگاری و عدم سازگاری آن با کرامت انسانی باید گفت: نفس عمل شبیه سازی انسان به دلیل عدم وجود نص صریح در این زمینه جایز است و استفاده از آن در شبیه سازی اعضای مشخص و معینی از جسم انسان جهت استفاده در مسائل پزشکی و درمان امری نیکو و ضروری است، اما انجام آن به صورت گسترش و استفاده ابزاری از آن و نهایتاً تبدیل شدن انسان های حاصل از آن به کالا، ناقص کرامت و شخصیت انسانی است. ۲- با توجه به آموزه های دینی، جنین انسان از ابتدای انقاد نطفه صاحب حیات انسانی است و از کرامت ذاتی و فطری خداوندی بهره مند هست و از آنجا که حق حیات، از لوازم کرامت انسانی است، باید از آن

از استاد محترم راهنما جناب آقای دکتر علی محمد میرجلیلی که راهنمای بنده در معرفی منابع مختلف این تحقیق بودند و همچنین از استاد محترم مشاور جناب آقای دکتر احمد زارع زردینی، کمال تقدير و تشکر را دارم.

سهم هر نویسنده
فرج تلاشان: مطالعه ادبیات پژوهش، جمع آوری، تحلیل و تفسیر مطالب و نگارش مقاله (نویسنده مسول) علی محمد میرجلیلی: استاد راهنما و نظارت بر اجرای پژوهش و تایید محتوا و مطالب مقاله
احمد زارع زردینی: استاد مشاور و نظارت بر اجرای پژوهش و تایید محتوا و مطالب مقاله

تضاد منافع
بین نویسندان تضاد منافع وجود ندارد.

استفاده از جسم و بدن آنها با کرامت و شانس انسانی ناسازگار باشد و اهانت محسوب گردد.

پیشنهادات

برای عمق بخشی به درس اخلاق پزشکی و آموزش رفتار و اخلاق حرفه ای نتایج این پژوهش می تواند کمک موثر و مفیدی باشد، لذا افزودن یافته های این پژوهش به سرفصل های درس اخلاق پزشکی دانشجویان رشته های علوم پزشکی با توجه به فرهنگ و اعتقادات بومی کشور ایران، پیشنهاد می گردد.

ملاحظات اخلاقی

لازم به ذکر است این مقاله برگرفته از رساله دکتری رشته علوم قرآن حدیث می باشد که با کد ۱۴۷۷۳۸۳ در دانشگاه حائری مبین به ثبت رسیده است.

سپاسگزاری

منابع

Holy Quran, translated by Fooladvand, Mohammad Mahdi, Research: Faculty of Dar al-Quran al-Karim (Office of the Study of History and Islamic Studies), third edition, Tehran: Office of the Study of History and Islamic Studies.1997. [Persian]

1. Sayyah, Ahmad.{ A great new comprehensive culture }. second edition. Tehran, Islam Publications. 1999:2237. [Persian]

2. Pad, Ibrahim.{ Exclusive criminal law for crimes against persons (physical and mental injuries)}. Tehran. Daneshvar Publications.2006:286-287. [Persian]

3. Husayn al-Maraghi, Abdul-Fatah Ibn al-'Ali {The titles of jurisprudence}. Qom, Islamic Publications Office affiliated with the Society of Teachers of the Seminary of Qom.1996:(1):556-557. [Persian]

4. Davoodi, Maryam; Salarzai, Amir Hamzeh. {Human Simulation in Shiite Jurisprudence}. Journal of Jurisprudence and History of Civilization. 2008: (16): 48-29. [Persian]

5. Qadir, Mohsen et al. {A Comparative Study of the Principles of Murder in Shiite Jurisprudence with the Criminal Law of Iran and the Netherlands}. Legal Journal,.2019: (8): 69-90. [Persian]

6. Alavi Qazvini, Seyed Ali; Sotoudeh, Hamid. {A Comparative Approach to Human Dignity and Its Impact on Biological Research} .Journal of Bioethics, 2015: (16): 41-76. [Persian]

7. Javidi, Mojtaba. {Abortion (a comparative study in Iranian law, British and French law, jurisprudential fatwas)}. Witness Legal Journal, 2005: (2 and 3): 15-22. [Persian]

8. Qaradawi, Yousef. {Simulation}. Translated by Noureddin Saeidiani. Journal of Religious Studies. 2003: (3):34. [Persian]

9. Mohajerani, Abdul Rasool. {A report on simulation,}. Qom, Office of Women's Studies.2002:43. [Persian]

10. Ameri Nia, Baqir .{ Human simulation in the mirror of jurisprudence, ethics and law}. Qom. Green Way Publications.2007:129,78,174. [Persian]

11. Ibn Uthaymeen {Collection of Fatwas}. Publication: Muslim Weekly. 1996: (2) . [Persian]

12. Mazaheri, Mohammad Mehdi; Ahmad Khan Beigi, Khadijeh.{ Man's simulation and the views of authorities and religious authorities }. Theology Letter.2008:2(5):99. [Persian]

13. Farid, Nasr. { Cloning and changing God's creation }. Damascus. Center for Science and Islam. No:124. [Persian]

14. Shams al-Din, Muhammad Mahdi.{ Human cloning is absolutely illegal}. Beirut: Bina.no;(1):56-59. [Persian]

15. Mohammadi, Ali.{Human Simulation}. Tehran. Maaref Publications.2008:864. [Persian]

16. Marwan Qabbani, Mohammad.{ exemplification Between science and religion}. Beirut. Dar Alndawi.2000:117,49. [Persian]

17. Riyaz, Ahmad.{al stensakh fe mezan Islamic}. Jordan, Oman, Dar Osama.2003:241. [Persian]

18. Islami, Seyyed Hassan. {Humanity simulation from the Shiite point of view}. Journal of Kavoushi New in Islamic Jurisprudence.2005:(44):23-24. [Persian]

19. Hor Ameli, Muhammad bin Hassan. {Wasa'il al-Shi'ah}. Beirut. Dar Al-Ahya Al-Tarath Al-Arabi. 1988:(12,2):60,180. [Persian]

20. Mohammadi, Ali. {Description of the principles of jurisprudence}. Qom. Dar Al-Fikr Publications.1999:(4):59,68. [Persian]

21. Javaheri, Hassan. { Embryo division and simulation } Journal of New Exploration in Islamic jurisprudence. 2006: (47):26. [Persian]

22. Fattahi Masoom, Seyed Hossein. {Collection of articles and speeches of the third conference of Islamic views on medicine}. Mashhad. Mashhad University of Medical Sciences and Health Services.2005:152. [Persian]

23. Yousefan, Mohammad Javad. {Simulation from the perspective of Islam}. Qom, valuable publications. 2007:111,511. [Persian]

24. Motahari, Morteza. {Philosophical Articles} . Tehran. Hekmat Publications. 1990:55. [Persian]
25. Ayashi, Muhammad ibn Mas'ud. {Tafsir Al-Ayashi}. research fellow. Rasooli, Hashem, Tehran. Islamic Scientific Library .1960:(1):276. [Persian]
26. Qomi, Ali Ibn Ibrahim. {Tafsir Al-Qomi}. Researcher. Musawi Islands. Tayyib, Qom. Dar al Kitab.1984:(1):153. [Persian]
27. Tusi, Muhammad ibn Hassan. {Al-Tibyan Fi Tafsir Al-Quran}. Research by Ahmad Habib Qusair, Qom. Islamic Media School.1988:(3):333. [Persian]
28. Tabarsi, Fadl Ibn Hassan. { Al-Bayan Complex in the Interpretation of the Qur'an }.Beirut. Dar Al-Ahya Al-Tarath Al-Arabi. 1959:(3):195. [Persian]
29. Tabarsi, Fadl Ibn Hassan. { Al-Bayan Complex in the Interpretation of the Qur'an } Correction: Yazdi Tabatabai, Fazlullah; Rasooli, Hashem. Third Edition, Tehran. Nasser Khosrow.1959:(3):289. [Persian]
30. Al-Ashqar, Muhammad Sulayman. { Ijtihad research in medical jurisprudence }. Beirut. The Messenger Foundation - Dar Al-Furqan.2006:23. [Persian]
31. Ali Mohammadi, Taher, Zargoosh Nasab, Abdul Jabbar. چ Abortion from the perspective of popular jurists and Imams}. Journal of Jurisprudence and Family Law (Nedaye Sadegh). 2010: (15) . [Persian]
32. Suhrawardi, Shahabuddin Yahya. { Collection of Sheikh Ishraq's works }. Tehran. Institute of Humanities and Cultural Studies, 1994:421. [Persian]
33. Sadr al-Din Shirazi, Muhammad ibn Ibrahim.{alshawahed alrabobeyah}. Mashhad. The Center for Publication (A), no:215-216. [Persian]
34. Sadr al-Din Shirazi, Mohammad Ibn Ibrahim. {Mafatih al-Ghayb}. Tehran. Cultural Research Institute (B).no:553. [Persian]
35. Sistani, Seyyed Ali. {Minhaj Al-Saleheen}. Qom. School of Ayatollah Sistani.1994:(3):115-116. [Persian]
36. Khamenei, Sayyid Ali.{ Answer the referendums}. Tehran. Al-Huda International Publications.1993:301. [Persian]
37. Tabrizi, Mirza Javad Agha. { serat alnejah} Qom. Dar al-Siddiq, alshahidah.2001:(1):332. [Persian]
38. Shahid Thani, Zayn al-Din bin Ali. { Al-Rawdah Al-Bahia }. Qom. Davari Publications,1989:(2):22. [Persian]
39. Janati, Mohammad Ibrahim. {Explanation of issues,.}. Qom. Ansarian Publications.2003:(2):238. [Persian]
40. George RP, Gomez-Lobo A. The moral status of the human Embryo. Perspectives in Biology and Medicine. 2015:48(2):201-210.
41. Beauchamp TL. Childress JF. Principles of biomedical ethics. New York: Oxford University Press.2013:44-45
42. Kant, Immanuel. { Foundation for the metaphysics of ethics}. Translated by Hamid Enayat and Ali Qaisari. Tehran. Kharazmi Publications.1990:60-65. [Persian]
43. Islami, Mohammad Taghi et al. { Applied ethics, new challenges and explorations in practical ethics}. Third Edition, Qom. Research Institute of Islamic Sciences and Culture.2010:23. [Persian]
44. Tooley M.Philosophy, critical thinking and 'after-birth abortion: why should the babylive?'. J Med Ethics. 39(5). Oxford: Oxford Universit.2013:163-179.
45. Singer P. Speciesism and moral status.Metaphilosophy Journal compilation. Metaphilosophy LLC and Blackwell Publishing Ltd.2009:(3-4):64-73.
46. Kain P. Kant's defense of human moral status. Journal of the History of Philosophy.Forthcoming. 2009; 47(1):13-19
47. Tabatabai, Sayyid Muhammad Hussein {Al-Mizan in the interpretation of the Qur'an}, Fifth Edition. Tehran. Islamic Book House.1993:(5,15,7):84,21,357. [Persian]
48. Najafi, Mohammad Hussein. {Jewel of theology in the explanation of Islamic law} Seventh edition .Beirut. Dar Al-Ahya Al-Tarath Al-Arabi. 1981:(43):356. [Persian]
49. Haji Ali, Fariba. {Abortion or sanctity}. Journal of Articles and Reviews. 2004: 76 (3):31. [Persian]
50. Klini, Muhammad ibn Ya'qub. {Al-Kafi}. Researcher: Ghaffari Ali Akbar and Akundi, Mohammad. Tehran. Dar Al-Kitab Islamic.1986:(7):342-343,155. [Persian]
51. Mohammadi Hamedani, Asghar. { Ten jurisprudential treatises on emerging subjects.{ Second Edition.Tehran. Jungle Publishing.2011:69. [Persian]
52. Abbasi, Mohammad. {Merciful murder (series of medical law discussions)}. fourth edition. Tehran. Legal Publications. 2004:(1):4. [Persian]
53. Khomeini, Sayyid Ruhollah. {Tahrir al-Wasila {Qom. Islamic Publishing Institute is a subsidiary of the Teachers Association. 1994:463. [Persian]
54. Mohaqeq Hali, Najmuddin. {Sharia al-Islam}. Second Edition, Tehran. Scientific Publications. 1995:(3):41. [Persian]
55. Kasani, Aladdin Abu Bakr Ibn Massoud., {Badi' al-Sana'a in the order of the laws }. Cairo. Jamalia Publications.1988:(7):236. [Persian]
56. Muqaddas Ardabili, Muhammad ibn Ahmad.{ The Complex of Interest and Evidence in the Explanation of Irshad Al-Adhan}. Thirteenth edition, Qom. Islamic Publications Office.1995:397-398. [Persian]
57. Shahid Thani, Zayn al-Din bin Ali.{ masalek alafham ela tanghe shaeael islaem}. Qom. Publishers almaaref.1992:(18):89. [Persian]
58. Khoei, Sayyid Abu Al-Qasim {mabane takamolah almenhaj }. Qom. Institute for the Revival of the Works of Imam Khoi.2001:(2):16-17. [Persian]
59. Bassami, Massoud .{ Merciful murder from the perspective of morality, religions and criminal law}. Tehran. Sinai Law Institute, Medical Ethics and Law Research Center.2009:75. [Persian]
60. Mazaheri Tehrani, Massoud. {The right to die in criminal law}. Tehran. Tehran. Hastinama Publishing .2007:41,42,74. [Persian]
61. Hojjatzadeh, Nasrin. { Mirage of comfort in the West (euthanasia) Theoretical, religious and moral views }.Mashhad.arsto Publications.2005:99. [Persian]
62. Tabarsi, Fadl Ibn Hassan. { Al-Bayan Complex in the Interpretation of the Qur'an }.Beirut. Dar Al-Ahya Al-Tarath Al-Arabi. 1959:(3):195. [Persian]
63. Bojnorde, Seyed Mohd Mousavi; Razavi Nia, Maryam. { Euthanasia in Islamic jurisprudence and law with the focus on the views of Imam Khomeini}. Matin Research Journal.:2014:16(63):9. [Persian]
64. Makarem Shirazi, Nasser.{ Sample Interpretation}. Tehran. Dar al-Kitab al-Islamiyyah, tenth edition. 1995:(4):138,359. [Persian]
65. Seyed Hosseini, Sadegh. {Buying and selling and transplanting members from the perspective of jurisprudence and law}. Tehran. Scientific and cultural publications.2014:130-155. [Persian]
66. Campbell, Alster.{Ethical problems in the medical profession}. Translated by Hassan Miandari, Deputy Minister of Cultural, Legal and Parliamentary Affairs of the Ministry of Health. Medical treatment and education. 1993:207. [Persian]
67. A group of authors { Medical ethics including a brief history of medicine }. Deputy Minister of Culture of the

- Ministry of Health, Treatment and Medical Education, Tehran. Sepehr Publications. 1993:228. [Persian]
68. Shahrzad, Omarun.{ Rulings on transmitting and cultivating human organs from the dead to revival in Islamic jurisprudence and law (comparative study)}. Cairo. Dar Al-Nahda Al-Arabiya.2012:176-178. [Persian]
69. Sulaym, Mohammad Ahmad .{ Death of the brain: the study of the law of contemporary jurisprudence}. Alexandria.menshat almaaref.2010:138-143. [Persian]
70. Allama Hali, Hassan Ibn Yusuf.{ Note of the jurists}.Qom. Al-Bayt Institute.1998
71. Tabatabai Qomi, Sayyid Taqi { Foundations of the Righteous Minhaj }.Qom, East Pen Publishing House.2005:(10):901. [Persian]
72. Izadhi, Seyed Sajjad. { Amputation and transplantation of members from Imam Khomeini's point of view}. Tehran. Ascension Publications.2013:280. [Persian]
73. Sotoudeh, Hamid. { Brain death: jurisprudential processing}. Qom. Jurisprudential Center of the Imams.2012:72-73. [Persian]
74. Pourjavahri, Ali. {Transplantation of organs in the mirror of jurisprudence along with the study of brain death}. Tehran, Imam Sadegh (AS) University.2004:134-135. [Persian]
75. Goodarzi, Faramarz.{ Forensic medicine for law students}. Tehran, Samat Publications,2005:318,327. [Persian]
76. Mortazavi, Seyyed Mohsen. {Organ Transplantation and Brain Death Valley of the Mirror of Jurisprudence}. Mashhad. Nasim Rezvan. 2014:84-85,76. [Persian]